

La ruptura fe – sacramentos en la iniciación cristiana: perplejidades y caminos

*Gabino Uríbarri Bilbao, SJ
Universidad Pontificia Comillas (Madrid)
Comisión Teológica Internacional (Roma)*

1. PRIMERA APROXIMACIÓN

1.1. PRIMERA DESCRIPCIÓN DE LA MUTACIÓN EN LA CREENCIA RELIGIOSA

1977 la Comisión Teológica Internacional, «bautizados no creyentes».

«El periodo que va del s. IV al VII comprende la edad de oro de la patrística (y podemos decir también que de la institución de la iniciación cristiana), pero al mismo tiempo deja entrever ya los comienzos de un declive. La nueva situación político-eclesiástica creada por el edicto de tolerancia de Milán (313) originó la afluencia masiva de gente que solicitaba el bautismo. Esta circunstancia obligó a la Iglesia a ajustar su estrategia pastoral y sus celebraciones a la nueva situación. Se relajó el rigor de la época anterior» (I. OÑATIBIA, *Bautismo y confirmación. Sacramentos de iniciación*, BAC, Madrid 2011 (3ª reimpresión; or. 2000), 57)

TESIS PRINCIPAL: El desmoronamiento de la situación socio-religiosa de Cristiandad en los países tradicionalmente cristianos, debida a procesos que afectan a los suelos subterráneos de la cultura y la configuración social de la identidad, ya han producido de hecho unas condiciones y una lógica nueva en el modo de darse la creencia religiosa, que podemos condensar sucintamente como el impacto de la Modernidad y la Post-modernidad. El desafío para la Iglesia y para la teología sacramental consiste en idear un modo adecuado de afrontar esta nueva configuración del modo de creer y, lógicamente, de acercarse a los sacramentos, a la par que mantiene en pleno vigor la comprensión genuina de los sacramentos.

1.2. LOS SACRAMENTOS EN LA ENCRUCIJADA DEL ANHELO DE DIOS

2. PERPLEJIDADES DESDE EL ANÁLISIS SOCIAL: CUATRO PERSPECTIVAS

2.1. DESDE LA SOCIOLOGÍA EMPÍRICA: LAS ENCUESTAS DE VALORES

Mundial:

El 64,8 % se considera una persona religiosa (p. 349).
Oración regular 56,1 % de la población mundial.

Europa: «which matter the most to them», un 5 % responde la religión.
Prioridades en la vida, puntuando sobre 10:

Familia: 9

Salud: 9
Religión: 4,6

«Asisto a ritos religiosos más por costumbre que por su significado religioso»: conformidad de 5,8 sobre 10.

TESIS: *los sacramentos han dejado de ser sacramentos de la fe, para ser ritos sociales que expresan otros elementos, pero no la fe, la creencia, la pertenencia a la Iglesia.*

2.2. DESDE LA SOCIOLOGÍA TEÓRICA: Z. BAUMAN O LA POSTMODERNIDAD «LÍQUIDA»

a) *La soledad y sobrecarga del individuo*

«Como resultado, la nuestra es una versión privatizada de la modernidad, en la que el peso de la construcción de pautas y la responsabilidad del fracaso caen primordialmente sobre los hombros del individuo» (*Modernidad líquida*, FCE, Buenos Aires 2013, 13).

«Los riesgos y las contradicciones siguen siendo producidos socialmente; sólo se está cargando al individuo con la responsabilidad y la necesidad de enfrentarlos» (40).

«Déjenme repetirlo: existe una enorme y creciente brecha entre nuestra condición de individuos *de jure* y nuestras posibilidades de transformarnos en individuos *de facto* –o sea, de tomar el control de nuestro destino y hacer las elecciones que realmente deseamos hacer» (44).

«... todo recae ahora sobre el individuo» (68).

b) *Espacio y tiempo*

«El cambio en cuestión es la nueva irrelevancia del espacio, disfrazado como aniquilación del tiempo» (126).

c) *Comunidad*

«Los lugares de compras/consumo ofrecen lo que ninguna “realidad real” puede ofrecer afuera: un equilibrio casi perfecto entre libertad y seguridad.

Dentro de estos templos, los compradores/consumidores pueden encontrar lo que vanamente han buscado fuera: el consuelo de pertenecer –la confirmadora impresión de formar parte de una comunidad–» (108).

d) *Salvación*

«El hecho de que no haya riesgo de error es sin duda una suerte dudosa, ya que existe al precio de una constante incertidumbre y de un deseo nunca saciado. Para los vendedores, es una buena noticia, una promesa de que su negocio se mantiene, pero para los compradores es una garantía de constante ansiedad» (69).

«... tanto la redención como la condenación son responsabilidad de cada uno...» (70).

La situación resultante se puede describir como:

- Constante ansiedad, típica de la posmodernidad líquida.
- El logro de la «salvación» depende en exclusiva del individuo: sin apoyos. Una vida individualista, prometeica, insatisfecha, inalcanzable para la media de la gente.

- Una concepción de la salvación intramundana, ligada al cuerpo: cuidado, belleza, nutrición, dieta, «estar en forma».

«El cuerpo, podríamos decir, se ha convertido en santuario y último refugio de la continuidad y la duración; sea lo que fuere que signifique “largo plazo”, no puede exceder los límites establecidos por la mortalidad corporal. El cuerpo se está convirtiendo también en la última línea de trincheras de la seguridad, expuesta al constante bombardeo del enemigo, o en el último oasis entre las arenas agitadas por el viento. De allí la rabiosa, obsesiva y febril preocupación por defender el cuerpo» (194).

2.3. DESDE LA SOCIOLOGÍA DE LA RELIGIÓN: G. DAVIE O «CREER SIN PERTENECER»

a) *Tesis principal*

«Sin embargo, no se puede prescindir del hecho de que la deriva de la creencia lejos de cualquier cosa que se pudiera llamar la **ortodoxia** es un desafío mayor a las iglesias contemporáneas, uno mucho más grande - en mi opinión - que la naturaleza supuestamente secular de la sociedad en la que estamos obligados a vivir» (G. Davie, *Religion in Britain since 1945: Believing without belonging*, Blackwell, Oxford 1994, xii; traducción, negritas y cursivas mías).

«... me parece más exacto describir a la Gran Bretaña de finales del siglo XX, junto con la mayor parte de Europa occidental, como **a-ecclesial** y no simplemente secular; una paradoja que formará un tema importante dentro de este libro» (G. DAVIE, o.c.,12-13; traducción, negritas y cursivas mías).

Lo religioso ha pasado a formar parte del modo de organizar el ocio (*leisure*). En concurrencia con:

- Deporte.
- Compras (*shopping*).
- Cultura (exposiciones).
- Familia.
- Religión.

b) *Apreciaciones sueltas de interés*

Según Davie (30) la religión tiene que ver con los suelos subterráneos más profundos de la cultura.

«Symbolic action», vs. «ethic action»,

2.4. DESDE LA FILOSOFÍA SOCIAL: CH. TAYLOR O CREER EN LA «ERA SECULAR»

a) *¿Una «era secular»?*

Se ha modificado el modo de darse la creencia religiosa, junto con su plausibilidad social. Aparición del *pluralismo*.

Relativización, *emocionalización*, mezcla entre lo religioso y lo terapéutico, ya sea en clave psicológica u otras (yoga, *wellness* y *fitness*, meditación, relajación, encuentro con el yo profundo).

b) El modo de creer en la «era secular»

En la secularidad, el logro personal aparece como un bien final y último por encima del cual no hay otro (A Secular Age, Harvard U.P., Cambridge [Mass.] 2007, 18).

«Sin embargo, más allá de esto, la gama de posiciones intermedias se amplía mucho: muchas personas abandonan la práctica activa al mismo tiempo que se declaran pertenecientes a alguna confesión o creyentes en Dios. En otra dimensión, la gama de creencias en algo más allá se ensancha, menos se declaran creyentes en un Dios personal, mientras que un número mayor se aferran a algo como una fuerza impersonal. En otras palabras, un espectro más amplio de personas expresa creencias religiosas que se mueven fuera de la ortodoxia cristiana. En esta línea se sitúa el crecimiento de las religiones no cristianas, particularmente las originarias del Oriente, y la proliferación de prácticas de la Nueva Era, de visiones que traspasan la frontera humanista/espiritual, de prácticas que vinculan espiritualidad y terapia. Además de esto, cada vez más y más personas adoptan lo que anteriormente se habrían considerado como posiciones insostenibles, por ejemplo, considerarse católicos mientras no se aceptan muchos dogmas cruciales, o combinar el cristianismo con el budismo, u orar mientras no están seguros de si creen» (513).

Hervieu-Léger habla de una «nebulosa de heterodoxias» (216), y de «nebulosa místico-esotérica» (60).

«Ahora bien, si no aceptamos el punto de vista de que la aspiración humana hacia la religión decaerá y yo no lo hago, entonces ¿en qué radicaré el acceso a la práctica y a un compromiso más profundo con la religión? La respuesta es las diversas formas de práctica espiritual a las cuales cada uno es conducido en su propia vida espiritual. Estas pueden incluir la meditación, o alguna obra caritativa, o un grupo de estudio, o una peregrinación, o alguna forma especial de oración, o un cúmulo de cosas de este tipo.

(...) Primero, las personas se sienten atraídas por una peregrinación o una Jornada Mundial de la Juventud o un grupo de meditación o un círculo de oración; y, posteriormente, si se mueven en la dirección adecuada, se encontrarán sumidas en la práctica ordinaria.

Y habrá mucho movimiento entre estas prácticas, y entre las creencias [a ellas] asociadas» (515-516).

c) Retos para la articulación «fe – sacramentos»

Todo indica para nuestro tema:

Que la búsqueda espiritual es muy personal. Estructuras mistagógicas.

«Lo que aquí brota es el vector a largo plazo en la Cristiandad latina, moviéndose constantemente durante más de medio milenio hacia formas más personales y comprometidas de devoción y práctica religiosa. La espiritualidad de búsqueda que vemos hoy podría ser entendida como la forma que este movimiento toma en una era de autenticidad.

(...) El futuro de la religión del Atlántico Norte depende, por una parte, de los resultados concatenados de una multitud de tales búsquedas; y, por otra, sobre las relaciones, hostil, indiferente o (esperanzadamente) simbiótica, que se desarrolle entre los modos de búsqueda y los centros de autoridad religiosa tradicional, entre lo que Wuthnow llama los moradores y los buscadores» (532-533).

Uno de los aspectos que ciertamente está en crisis sistémica y estructural es la capacidad de la iniciación cristiana de generar pertenencia.

«El verdadero problema que compromete el futuro –y quizás la supervivencia– de las instituciones religiosas históricas tiene que ver con su capacidad para tener en cuenta, como un dato de su funcionamiento y como una condición de su credibilidad en el universo de la alta modernidad, esta movilidad particular del creer que las afecta y las obliga a ajustarse a una *dinámica de circulación de los signos religiosos* que entra en contradicción con los modos de gestión tradicionales de la memoria autorizada» (D. HERVIEU-LÉGER, *La religión, hilo de memoria*, Herder, Barcelona 2005, 275. Subrayado en el original).

3. CUESTIONES SOCIO-RELIGIOSAS DE FONDO BAJO LA FRACTURA «FE Y SACRAMENTOS»

1. A comienzos del siglo XXI, la Cristiandad, tal y como se dio durante muchos siglos en los países tradicionalmente cristianos, ha dejado de existir.

2. Esta situación no deja de afectar de lleno a la pareja «fe y sacramentos». *Al haberse quebrado de facto la simultaneidad entre la socialización cristiana y la socialización general, no se puede seguir con una práctica pastoral que partía de ese supuesto y se apoyaba en él.*

3. Los patrones y la lógica de funcionamiento de la creencia y su configuración social han sufrido una mutación muy considerable. Los signos del patrimonio cristiano «flotan» (D. Hervieu-Léger, o.c., ej. 285) sin control, nos guste más o menos.

4. Los sociólogos de la religión no reconocen como válido el diagnóstico de nuestra situación bajo la clave única y exclusiva de la *secularización*. Junto con ello, nuevas búsquedas de religión y particularmente de **espiritualidad**, que dan lugar a nuevas configuraciones de la vivencia religiosa que no se pueden encasillar en ninguna de las grandes religiones.

5. En un ambiente de corte pluralista quien carece de perfil propio, se convierte en socialmente invisible e irrelevante. Corre el peligro de extinción.

6. Los sacramentos constituyen la superficie privilegiada de contacto entre la demanda de servicios religiosos por parte los fieles y la Iglesia,

7. La existencia de al menos una minoría de moradores, que creen y pertenecen, parece fundamental.

8. Necesidad de una reconfiguración a fondo de la iniciación cristiana.

4. TANTEANDO CAMINOS

4.1. LÍNEAS IMPORTANTES, PERO NO DECISIVAS

a) *Habilidades pastorales*

1. Una «Iglesia en salida» es una Iglesia amable, misericordiosa y misionera, que se convierte en hospital de campaña.
2. Cuidar la acogida y la amabilidad.
3. Distinguir las situaciones y los niveles.

4. La acogida pastoral ha de ayudar a dar un paso adelante.
5. Sopesar con valentía la oportunidad de acudir a una praxis ritual no sacramental.
6. En ausencia comprobada de los mínimos, fe e intención, osar negar el acceso a los sacramentos, ofreciendo siempre un camino a seguir.

b) Reforzar el catecumenado en todas sus etapas y vertientes

c) Cuidar y reforzar la dimensión mistagógica de las celebraciones

4.2. EL ASPECTO DECISIVO: UNA SOCIALIZACIÓN CRISTIANA EFICAZ

RETO PRINCIPAL: *socializar en cristiano llegando a las capas hondas de la persona, al subsuelo donde se construye la identidad profunda.*